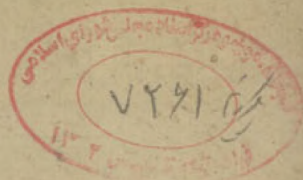


کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی



۲۴
۱۰
۷۲۶۱

این کتاب شامل دو رساله
صحیفه ملکوتیه و عرش المقدس است
که هر دو از تصنیفات میرداماد
و بخط صد الدین شیرازی رضوی
الله علیه و آله نوشته شده است
و این کتاب تاکنون بطبع نرسیده

از نشر نشر و ل بیت دین علم در مجلس مدرسه دار
ارطغرل ۱۳۳۷ قمری
کتابخانه
مکتب

۷۲۶۱

۳۴۹
۱۳۹۱۴

۲ رساله :

۱ - صحیفه ملکوتیه
۲ - عرش المقدس
میرداماد
خط صد الدین شیرازی



۲۴
۱۰
۷۲۶۱

این کتاب شامل دو رساله
صحیفه ملکوتیه و عرش المقدس است
که هر دو از تصنیفات میرداماد
و بخط صد الدین شیرازی رضوی
الله علیه و آله نوشته شده است
و این کتاب تاکنون بطبع نرسیده

از نشر نشر و ل بیت دین علم در مجلس مدرسه دار
ارطغرل ۱۳۳۷ قمری
کتابخانه
مکتب

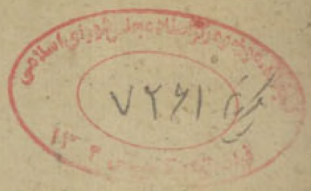
۷۲۶۱

۳۴۹
۱۳۹۱۴

۲ رساله :

۱ - صحیفه ملکوتیه
۲ - عرش المقدس

خط صد الدین شیرازی



۲۴
۱۰
۷۲۸۱

این کتاب شامل دو رساله
صحیفه ملکوتیه و عرش المقدس است
که هر دو از تصنیفات میرداماد
و بخط صدرالدین شیرازی رضوی
الله علیه و آله و سلم نوشته شده
و این کتاب تاکنون بطبع نرسیده

از بنده خرد و بی ادب
در سال ۱۳۳۷
در شهر تهران

۱۳۳۷

کتابخانه
میرزا...

۳
۱۳۹
۲۴۹

صحیفه ملکوتیه و
العرش المقدس

بن شیرازی

خط

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

$$\begin{array}{r} 2 \\ 27 \overline{) 54} \\ \underline{54} \\ 0 \end{array}$$

14514



کتابخانه
مکتبہ اسلامیہ

قَالَ سَمِعْتُ قَبْلَ هَذَا
مُتَقَدِّمًا عَلَى الْمُنْظَرِ
وَالْمُنْظَرِ عَلَى الْقَائِلِ
فَلَمْ يَكُنْ فِيهِ شَيْءٌ

قَالَ سَمِعْتُ قَبْلَ هَذَا
مُتَقَدِّمًا عَلَى الْمُنْظَرِ
وَالْمُنْظَرِ عَلَى الْقَائِلِ
فَلَمْ يَكُنْ فِيهِ شَيْءٌ



بسم الله الرحمن الرحيم والاستغفار من العليم
سبحانك اللهم رب الحق والاركان الملك والحمد
البدو واليك العود وانت بكل شيء عليم فاطر الملك والملكوت
عالم الغيب والشهادة يسبح لك في السموات وفي الارض وانت
العزيز الحكيم خصص اكرم خلقك من النفوس العادسات
واعلم الهداة اليك بالباقيات الصالحات سيدنا ونبينا
محمد وامتة الانبياء وحامية الاقربين بانه صلواتك واعظم
بركته انك انت الوصف العظيم والطول العظيم وعبد
فان اخرج المومنين الى الرب الغني محمد بن علي بقره الامداد
الحسين ختم الله كبره بالحي القيوم انت به صحيفة مكتوبة سطبعة
في عيني العلم في ارض القدس منها جرى نهر من الحكمة الالهية على شط
القوة النظرية علمنا للاخلاص والرواية والاقرباء العلية مصفاة
للبيان في مرقاة البيان ومراة للبيان في ميعات البر
بهم باحق اليقين في مسيل الحوادث والسريرة والفضاح

القول في طبع النفس النية وتقوم الحكمة المقصود طوط
على معقود القول الناصع ومروق النفس النافع اذ قد ضل النظر
الباقي والنجف الباقي كتابا الا في الحسين والضرط المستقيم لسط
والفصيل في العلم والتحصيل في دقيقتها وفي منتهى صانها
الهدى من الفهم العامية وظلمات المدارك السوداوية وصرفها
كيد الافهام الماخرة ونير الاذهان العسوفة واوهم اتباع الطنون
واماني اصحاب الميوت واتر بها عين الدهر الوسط من حرب الحق وجه
العقل ورجال الحكمة وكما في جود الجليليين من الغيبة الانسانية والدين
من الفرق الا لا يكونية انه يسبح ويجب فسر كذا انشاء الله وقد
استقامت اليها العقول المورثة وان تجافت عنها النفوس المظنة
واستغذتها الغرائب اللطيفة وان اشتهزت بها الادواق السخيفة
واستعظمتها البصائر العقلية وان استهزأت بها السلايق الوعائية
فالعمل مجموع رعوخ والوهم مجموع رعوخ والمروم ذكره رعوخ
تقديمه وسبقاته وتحمته وبالله الاعصام ومنه العصمة
التقديرات في تحريم الزنا في حدود علم الجواز

الباقي

اما لما كان في حكمه فوق الطبيعة ان تخصص التفرقات
 او بزمان ما موقوف على جهة البداية في الحدوث الزمان
 وموضوعه وهو الحادث الزمان يكون لا محالة مسبوق الوجود
 في اقل التقدير والتجديد بالزمان قبل وباستمرار عدمه الواقع
 سبقا زمانيا ويقابله العدم الزمان وهو ان يستوعب استمرار
 الوجود فقط اقل التقدير والتجديد فيحقق في جميع الازمنة والافات
 وليس الاتصاف بها الا بالزمانيات ووقوع التفرقة العدم
 الصريح في وعاء الدهر في الحدوث الدهري وموضوعه هو
 الحادث الدهري مسبوق الوجود في الدهر سبقا دهريا بعد
 صرف في الاعيان لا بزمان او ان ولا باستمرار للعدم ولا استمرار
 يتصف به الحادث الزمان بما هو موجود متفرقة وعاء الدهر
 لا بالزمان في واقع في اقل الزمان ويقابله العدم الدهري وهو
 السردية اي سرمد الوجود في وعاء الدهر لانه اقل الزمان في
 التفرقة بعد بطلان الحقيقة وبذلك الذات في لحاظ العمل في
 لها الحدوث الذاتية وموضوعه وهو الحادث الذاتي في حد نفسه
 مسبوق الذات والوجود وهو موجود ادام موجودا بل بطلان العدم

ابد ولكن سبقا بالذات وفي لحاظ العقل لا سبقا دهريا وفي الازمان
 وهو يستوعب ثبوت عالم الامكان في الاستغراق ويقابله العدم
 الذاتي المسبق للوجود بالذات فاعلم ان ليس بعقل الشارع في
 المعنى الاول كيف يعرف للفرق بين الحقيقة والزمان نفسه ولسان
 المبدعات ولان الثالث فانه لا حدان يكون رتبة الامكان
 اخرى فالنسبة هي حقيقة هو مجموع الخلف لا غير حيث ان جابر
 المتوسطة بغير المبدعات قد يتناول في جابلية العطف ان الحادث
 الدهري والحادث الزمان وان لم يكونا متساويين بحسب المفهوم
 الا انها متساوية بحسب التحقيق ولا يوصف بالحدوث الدهري الا
 الحادث الزمان ولم اعتبار ان يعرض بحسب المعنيين فالكليات مسبقة
 الوجود بحسب الوقوع في وعاء الدهر بغير العدم مسبقة دهرية
 وبحسب الوقوع في وعاء اقل الغير باستمراره وبالذات والمادة مسبقة
 زمانية واما المبدعات فسر سري الوجود في وعاء الدهر في
 مسبقة الازمان كما على فطرس بوقية بالذات لا غير واذ قلنا
 للعقل ان يتم تفرقه بالزمان فقلنا سبقا في استواء الحكم ان الحادث
 الدهري وان بين الحدوث الذات بحسب المعنى لانه ليس وقته بحسب

الحق في الموضوعات وفيها يميز في استيعاب عوالم الجوار
 على الاستمرار في حدوث الزمان مبان لها بحسب المعنى والخص منها
 وهي في موضوعات زمنية البتة بحسب العرف للموضوعات وليس ان كل حادث ذاتي فانه حادث
 بل ان كل حادث هو في ذاته والكاين والبدء متضامان في المسبوقية بوجوده
 الفرد وبصرف العدم الصحيح عنه وعاء الدهر وانما الاختلاف بحسب
 التعلق بالمادة بالطبع وفيه المسبوقية باستمرار العدم وبالمدة المادة
 في افق النص والتجدد والعدم وهو السردية في الوجود قد استأثر
 به الجاهل المبدع الحق تعالى كبريائه كما استأثر بالعدم الذات فهو
 الذي استوى على عرش السرد ولم يكن له شريك في الملك وسبحان
 الله عما يشركون السقة اية الاولى
 فيها فرقان شئان الوجود بحسب اطوار اوعية الوجود في سياق
 البيان على غلط ايها الضال لا تبين لك في حكمه ما فوق
 الطبيعة ان الامتداد من خواص المتلاشي ليس يصح ان يوصف به
 الا الكميات القاتنة والكمية الغير القاتنة هو بمثابة الابدان بها الظلم الا
 بالعرض بحسب المعازاة لما هو الموصوف حقيقة فالليس بالايين
 والليس بالليس خارجان عن جنس الامتداد واللا امتداد و

الاستمرار

والاستمرار واللا استمرار كقولنا كيف خارج عن القسمة واللا قسمة
 والملك لا خفيف ولا ثقيل والصوت لا عربي ولا عسرة اي غير عربي
 في الحق لا كقولنا هذا الماء لا حار ولا بارد اي فانه خارج عن الطرفين
 بالمقوسط فاذ كان الموضوع عن الزمانيات او الانيات وصف
 الوجود والعدم بالاستمرار او اللا استمرار لا بما هو وجود وعدم بل بحسب المعازاة
 لامتداد الزمان او الامتداد اذ الان وان كان من الدهريات المحضة
 لم يكن يعقل هناك شئ من ذلك اصلا والزمان متى المتزمنات في النفس
 متى هو موجود في الاعيان لانه زمان كما ليس في المكان اين وهو
 اين المتكلمات والدهر وعاء وجود الزمان والمعنى الشاملة من الاقوال
 العنصرية والمعارف النورية لتجدد المادة وغواشيها وبقاها
 وسلاسلها واعلاها متعديسة عن الاين واللى وموجود في
 وعاء الدهر لانه زمان او كان او كان وجد ولا في جميع الازمنة
 والانات او حلة الامكنة والحدود والباري العاظم وهو نور الانوار
 جل مجده مستقر على عرش السرد ومحيط بالدهر والزمان وما فيها جميعا
 وكبريائه متعال عن ذلك كله والدهر محاط بالسرد وكفل له ومطلوع السرد
 ومن سبيل آخر من المنصرح ان محلي الشر وحامله وعلته ومبدئه مستحيل ومطلوعه دونه

ان يكون فيه وشك في ما ذكرنا الزمان في موجود الازمان اصلها
 فحده وحاصل محله غيب عنها ذلك والقدر العاليه والافعال العقلية
 اصلها الاشياء فاطلها فبما ان الكمال ومبدأ الجميع فاذ ليس
 في الدهر والسرمد امتداد لانه الوهم ولانه الاعيان وليس تصور
 فيه حد وحد ولا نقص واستقبال اذ لا يعقل تغير وسيلان
 بل ان ذلك كله من خواص افعي الزمان ووجوده في الاعيان اما
 في زمان ما او في جميع الازمنة او لانه زمان ما ولا في جميع الازمنة
 وبالجملة ان المكان بما هو جميع اوجسامه لا بما هو موجود في
 الزمان بما هو متحرك او متغير لا بما هو موجود والموجود بما هو موجود لا في الزمان
 يعقوده المكان والزمان بل في الحقيقة ان يوصف بالكون فيها بحسب
 جسامه متحركة لا بحسب طبيعة الوجود الا ان الوهم لا يلائم الالها واما ان
 وكان او يكون او كان فيفسر على النفوس الوهمية ان توهم بوجود
 يتعدى عن ذلك وينتقل على الابداد والامدادات ولكن لا يعبا
 بوسوسة الوهم بعد حكم البرهان ايها الصالح ما يعطى الحكم
 بوجود الزمان يورث استمرارية العلم على بعض الوجودات
 وترتيب القليات والبعديات والحيات المتقدمة الالها وادوارها

وتجدد ما في القلب والجلد مسبوقة بعض المتغيرات الباطنية
ثم التفرع على التفرع خاص ثم اثبات التفرع وذلك كما في
الحركات وتساويها وتساويها وبالواجب لا بد من وجود الله وهو
المقولات الثابتة على مرفقاتها بحيث لا يعقل تغيرها واستقلالها
لا حال فلا يتصور امتداد ولا ابتداء وان كان ذلك مستوفيا
الجلد البات لا يستمره اوله استمراره وما يدعى الا بالان
السرمد وهو وجوب الوجود للحق العقيم المتعدي عن التبدل والاستحال
بحسب جميع الشؤون والاحوال المحيطة بالامر والزمان بجلدها فيها
والاثر الا فالمر لا يحكم التوالد الامتداد والامتداد ولا طواف العدم ولا
سبق السبق اصل الامر لا يصح الا استمراره والامتداد ولا طواف
بعد التفرع ولا سبق استمراره الا استمراره ولن صفه سبق
الاي الخارج عن حيز الصغير والزمان يقع فيه التغيرات والتبدلات
وحصول الموجودات بعد العدم المستمرة ثم اثبات الاستمرار
الزمان لا يزيد من عمر الوجود وعلى المتي الى النسبة المعبر عنها
في الزمان كما ان في الالاف فاعلم ان المقصود المحذور في الالاف
الوجود والاف النسبة والامر فليس هو شيئا وراء حرف الوجود
ونسبة الموجودات الى الموجودات بالقياسية او المعية وان كان ذلك

فصل اول

المرجع والزم دور الدلائل مستوجب للرجوع منه لكونه أوسع منها فهذا
المتقدم ليس بمتبعي الحقين في اللفظ ولكن في المعنى أي إرادة على
سنة النظر وليست الفرض عليه نفس المستحق بل إرادة أياه لكونه
إيجاد الحق من سبيل أو **باب** **الخاص** وإذا فاق الزمان
منتهى وعاء الدهر رفع نوع الانقسام والاطلاق فيه فلا يحجب
والسلب على نسبة عقيدته بعينه لا يتناقض بحسب اثنان إلا
بوحدة الوقت وأما تحجب عا، الدهر فلا يعتبر في التناقض وحده لكنه إذا
لا يعقل هناك اختلاف حقيقي ولذلك لا يصح أن معا بالاطلاق العام
الدهري وكثيرا ما يتفقان في الصق معا بالاطلاق العام الزماني وإذا
يصح الواجب الدهري بالاطلاق العام بطل صدق السلب الدهري مع
ذلك على صدق الواجب بالدهر الزماني لا إذا كان الموضوع مشتركاً
غير موقوف على الإطلاق لا استمراره ولا نسخه فالدهر الدهري هو الزماني
والوجود بعد العدم في عا، الدهر هو حصوله في حيزه بدلالة نوع وجوده
بمعينه بعد عدمه بمعينه في مكان بعينه وأما الوجود بعد العدم في اثنان الزمان
فليس يطلب لبعينه حيزه بل لا يثبت استمراره وذلك حصوله في
مكان بعينه في زمان واحد **باب** **الخاص** وإذا فاق الزمان
يستبين حكم أن عدم الحادث في اثنان الزمان من المادى العرضية لوجوده

والمرئيات

مجلس شمس الدين بن ابي طالب
الشيخ الفاضل
مجلس شمس الدين بن ابي طالب

منقح القيس الصريح وكلم العدم الهات المعبر عنه بالاطلاق والاملاء الزمانية
 للحرية الشعر والوجود في دعاء البرقوع واحدة مرة فمثل عند العدم
 عليه ولا يخلق العدم الذي في نفسه من غير ملاءة اليقين الزمان منقح
 بالعلم فاعلم ان الذين يبينون حقيقة هذه اليقين الزمان جلة وكذا لا
 به الحدس النوراني المحرر العقل من غير الملائكة كقوة شمس
 وايضا القرآن الكريم ما خلق ولا يخلق الا انفس واحدة وفي البيت
 البقية واحاديث الاوصياء الطاهرين صلوات الله عليهم اجمعين
 ليس ليبحا طور في الحقيقة احصاء وذكر احكامها
 كما في اذن جميع ان اللائحة المهيمنة من الله المشايخ العظماء
 ورجال تعرف الاشارة استناد تصور الامانة واما والوجود الذي
 هو العلم والبرهان والاطلاق نوع التسمية المعقدة للشيء الحق الاله وان احضر
 واطبقا بل انما ذلك قوام بانهاهم ولقد في الزواجر الحكم والاعتدال
 والاسطر الطائر وسرطان ومناخوس واباد في الحسوس
 والاسن وانما حواس وعلوم الحكم اخا ونحو ومن في ذلك
 في الفلسفة اخا انما الجوانح في ثمان نظائر الهم ونقص الاري
 في مراتب كنه وان صادفوا تمت الوجوه ووقوا الوجه شطر الجبل
 الا انهم الجوانح يورثون الافلاك من عورات كنههم ما ينسجم اليه
 السيرة في حركات الشوك وعقد الاعضاء لا فضل الله
 يورثهم في بناء وانه ذو الفضل العظيم اوسع شرف

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

وحسب القدر وحسب الامر والى النفس والشرع والقياس
بمقتضى الحق والكلية المحمودة لا الزميمة والعبثية
للاشياء الدائمة بحسب ملائمة الوقت والافاق وبالطبيعة
وهو الشيء في مرتبة الترتيب فقام من جملة الموجودات على
من مرتبة الوجود العاض المشيئة اخراوة وبالطبع مرتبة الوجود
عند ذلك المراتبة وهو من جملة الكليات الباقية والعلية وهو الذي
في استحقاق حصول التجدد والوجود ووجوبها بالنقل وانه الاشياء
المستترة في الوقت والافاق وبحسب السبق بالذات وبالطبيعة
وبالطبع انما يبرزها الترتيب العيني لا العيني على الاخرى في قوام
جملة الطبيعة وانه الوجود وانه الشاكن او الانشاك في الوجود فخرج
فلا يستوجب طابعه بل يتبايع عرضا في ذات زائدة على الفصل
والعلاء للصورية او في الطبيعة الجنسية والعلية للمادة فاما العقائد
وتقدم الموجب فانها على ما ينبغي ان تختلف عنه في الوجود فتقدم
في وجه الوجود وحصوله الذي هو الفصلية واما ما ينبغي ان لا
التي في السبق فيه هو الوجود بحسب وصفه الشرع هو الوجه الاجمعي
تقدمه على طاعة استحباب ان تكون في المتقدم والمتأخر في الزمان
فانما هي كلياتها مع انية الزمان اذا كانا زمانين او في الدهر
اذا كان المتقدم غير منته في هذا التقدم المانع المعية الزمانية
الجمعية والمتأخر مع التقدم وبين الزمان او في الدهر او في

ایں لوازم الحاقیہ مکتوبہ
علمہ مخصوصہ ہوا

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الملك" (the king) and "الوزير" (the minister).

المسألة الأولى

دوافع تلك المنة وحسب كونه الام والحمد **الاسم**
 ليس في ذلك الزيادة العجيب الموجد والسيحان كمن ترك
 المصنوع العرف كمن لم يخلو من انغلاق المحدثات الصفة
 فالاجزاء المتدايرة لها غرض الوجود والاعيان في الحقيقة كمن لم يخلو
 حرفة ودرها تقع موضوعات كوجبات تعود خارج صفة كذا اذا
 فتدبر في حقها وتبرر من غير ملة وليس يصح ان يكون موقوفة
 الوجود عن التعلق الفعلي للوجود له وما في ذات متفانية
 متباينة من لا يخلو موجودة بل هو وجود الكمال في حيزها
 ان كان المنة الاعيان وجود واحد كما هو سنة الطبيعة المجدد
 انها افاض ذلك المتصل الواحد برأسه فاذن وجوده في الاعيان
 صفة القوة ومخوض الفصل ثم اذ الاموال الفضائل شريفة وذات
 جارية تكون الوجود بأكبر من لغته بالضرورة وبالجملة الوجود
 المعجزة بالهداية وليس يجوز له ان يتفصل وكذا الاضافة
 موضوعات متكررة فما تحت الذات توجد الوجود وهاهنا
 تكرر فاذن الاتصال والافتصال في حيزه على توحيد الوجود
 فصل المتصل كثر الواحد ودرج المنفصل في توحيد الكثرة
 تحول الوجود الواحد في الوجودات متكررة ومنها ما
 ان الواحد بالاتصال لا يخلو الحقيقة ولا يتصل بالاشياء
 بالمتصل الواحد اجزاء المتدايرة جميعا في طية المتدايرة الوجود
 متحدة بالية متشابهة الطبيعة **بسم الله الرحمن الرحيم**

الذي هو موجود واحد

بل في كونه غير متشابهة في الوجود بالضرورة بوجه
 دونه في تشخيصه وخصيصة وجوده المنزلة كذا واحد
 الفتي است لاول الشخص بغيره والوجود بطول الاوقات
 تشخيصه من غير وجوده الذي يتجسد العقل به متنازلا
 متباينة في الكثرة والاعيان والاعراض الاصلية المتدايرة
 الشخصية في انفسها اقفا وحده المنة او كبر استعداده
 نحو الوجود في اساطير كبريت اربط بالوجود الحق
 ارتباطا خاصا بغيره وهو حقيقة في ان الوجود
 بصفاته الطبيعية كمن ان الكليات المتضامة متباينة
 واحدة في صفاتها الشخصية فليكن كذا في كونه
 الكثرة في كونه تحت مولات الكليات لا يكون
 شخصية الاشياء بالشيء المتصل بالاشياء كوجوده
 الاشياء او وجوده الذي يتجسد العقل به فليكن كذا في كونه
 المتدايرة كان جميع حقيقة بحسب جازية الله في كونه
 من على قوداته بغيره في كونه وخصيصة الكليات
 كذا في كونه من الاستعداد او بالجملة تعدد الوجود
 المرجوة وتوحيده توجد الاشياء الشخصية فاذ الاتصال
 وكثرة الوجودات الاتصال لا يخلو مساق كونه الوجود
 الاتصال كثر الشخصية فاذن شمة المتصل مطلقا نحو الوجود

كذا

الكائنات لا اعتدلت قواها في المماسات لا يجوز استنادها
 الا على انفسها غير توسط الصور واليقين هذه الصورة ان تومت
 الجزئية هي صورة البنا والارواحان كون الصورة الجزئية طبيعة
 متحدة جزئية وان تومت البنية كانت المادة الواحدة البسيطة
 قد تومت صوران وانما يتصور فيكون كقولنا نحن الصور معاً و
 لا عارض مخلقة غير جزئية بعضها من البنية وبعضها من البنا
 وكذلك من غير الازهار لان البنية البسيطة يتوسط البنية فيقول
 بان اكثر البنية من الواحد وان استندت في صور فوق واحدة
 بطل قولك المادة الواحدة لانتم صورين معاً درجة واحدة نقل
 كل جسم وجودا في صورة واحدة الحاصل مع عزل الخط عن الكائنات
 من خارج كان لا استحقاق لبعضها من كذا الا على مصاديق
 الاخر فلا جرم لبياد تباركنا واحدة في جميع الاجسام بدواتها وبلغت
 الاجسام في كذا كذا في الصور وليس شرط الصور فيكون
 الجزئية في شرطها ان تومت البنية والذات في بنية صوران
 تقوم اداة واحدة بسيطة صوران جزئية واحدة درجة واحدة
 جزئية او طبيعتان لاصوران جزئيتين ودرجة جزئيتين
 الطبع كالجارية والنوعية فالصورة الامة تومتها وتختصها بالصورة
 الجزئية وهذه في شبه ان الصورة الطبيعية اقدم بالذات من تومت
 البنية من الصورة الجزئية وسببها في ذكر اذا عدت مرات البنية

في معنى السيادة المرتبة ان الله تعالى وادوده القوية في التميز
 بخلافه فليس استحقاقه والكثير يجوز ان يصدر عن الواحد اذ كانت
 بتلك الجهات وشرط تخلط هذه الصور تسمى بحسب اياتها وتسمى بحسب
 المادة وتسمى بخط الابن بشرط كونها المكان الطويل والعود اليه
 بشرط الخروج عنه وعلى هذا السبيل ما يراه في والراحمون في العلم
 يتوهم ان البنية الفاعل في ذاته وانما يخص في العلم بحسب
 تخصصات القواير والصور الطبيعية والقواير الجسمانية فيكون البنية
 والفتايات في درجة واحدة وداية ومقتضى وشرائط وتخصصات فانما
 انما في المظهر في الالهي في قول الله تعالى في كل شيء و هو
 الواحد القهار على هذا اذ هي في الله سنة المحصول والكل والابن في
البيان فان في المحمية المطلقة ليست اوراقا بالفعل
 وتسمى في صورة ارقام مطلقة للكان والكل العام والمادة
 المطلق في المطلق اذ هو البنية الذاتية امر كالجسم في وجوده وقيمة
 شيئا متصلا بالصور في واحدة في تومته في في الفصل بالصورة
 المتوهم والاطلاق في انواع مخلقة من قبل البنية في صور الصور المتوهم
 والعرضيات من قبل الصور المتوهم فقط ولذا تراوت صور متوهم
 تراوت في صور جزئية فعند بطلان الصورة الذاتية وحدث
 الصورة البرائية مثلا في الصورة الجزئية في شخصها وتحدث صور اخرى
 جزئية والالام ان يكون الصور النوعية للذات في اوضاع ان تلك

الشخصية فالعقل فيها يتصور القول بالخط لم يكن يتصور من متصور به
 الاقسام ثم النظر في الحقيقة قد اوجب احكامها جميعا في عالم التوحي
الصور فان الصورة بامر صورة
 بعد انقضاء الصورة اولها بامر صورة في وجودها وبامر شخص
 في الوجود جميعا ثم انحصار كونها طائفة الذات اذ لا شيء ان يكون في
 في وجوده الشخصي فاية الوجودية والرجوع الى ان الصورة بامر
 فوعيتها ان تصير بحسب الشخص فاية الذات والوجود في الصورة الشخصية
 بعينها **بما هو** واذ بان ان الصورة ليست
 السبب والاعلة الفاعلة فهناك لا محالة في ذوات الصورة نفس البصيرة
 لتنفذ بواسطة غير الشخص كقولنا في كل شخصها عن ط
 صورة اصلها انما هي الامور كلها في جميع الضرورية الشخصية ان يكون
 بوقتها بغيره ثم خصه بكونه جزءا او طبيعة بغيره بغيره
 جزءا بغيره من الافكار العقلية والاعداست العقلية وان اولها
الذات التي يجب الصور بان يكون متصفا **وتستبين**
 فالعقل العاقل الذي يجب الصور بان يكون العقل بغير الصورة ذات
 الصورة من دون العقل اذ انما اعتمد صورة في الالباب استنادا
 بتعب صورة فاعية فبان للعاقبة تشارك السابقة انها صورة
 فاذن الغير في الافة وما كانها حتى البوصلة بالنسبة لغيره فيكون
 الذي كان لها بغيره فاصورة من وجه واسطة في التكوين بين البوصلة

المستعانة ومن مستعينا فلا محالة مستعينة اول اولية الذات
 فمرادهم قوتها ووجود البوصلة ووجود قوتها فليتها في المادة
 من حيثها بالقوة بطلان **الذات** استنادا للصورة اما تصوير
 الفعل الصورة وان شئت شبهت المفعول المارقي وانما خط
 البوصلة الشخصية بالصورة المتداخلة بين فيك سفا بعين بطلان
 متعاقبة بطلان منها واحدة فواحدة ويقيم اخرى بطلان المحض بطلان
 ان الصحيح ان يميز فية من العلة الذات انها بطلان المحض بطلان
 لكل واحدة واحدة في البطلان فيكون الامر في الصور الثلاثة بطلان
 من بطلان **الطبيعة** الخاصة بخصيص بطلانها بطلان بطلان الصورة
 اذن الله في محيط المادة بها بمرورة بطلانها بطلان الصورة الشخصية ان
 كانت شخصيتها بغيره بطلان في الافة فان الصورة مطلقا لا شخصيتها بطلان
 بطلانها بطلان العلة الموزنة واما المادة فلا تشاركها في الافة بطلان
 بل انما هي بطلان البطلان والاستناد الى الاجرة في الشخص ان يكون بطلانها
 ذات البطلان بطلان بطلانها بطلانها بطلانها بطلانها بطلانها بطلانها
الطاقة الشخصية واللاحة المراد اية اعداء **وهي** **وتستبين**
 او اهلك بطلان بطلان بطلان بطلان بطلان بطلان بطلان بطلان
 البراءة ان الواحد والآخر لا يكون في الواحد بالعدو في كل ان البراءة
 انما اعداء بطلان العلة فاعية فبان للعاقبة تشارك السابقة انها صورة
 فاذن الغير في الافة وما كانها حتى البوصلة بالنسبة لغيره فيكون

بالعدالة بالقائروا بالجليلة
ان الواحد صم

كذا تعليق الورقة الشخصية بعد مقتضى ثمة غصة منها أهمية رسالة
البريد من حين أن يتأكد أن البريد
 وإن لم يكن ساطعاً بأفاده العوالم الصورة حتى يصدق فيها أنها تقوم فأما
 كما كان يصدق في الصورة إلا أنها عام في ذلك سائدة الميزة والشخصية
 في شخصية الصورة العامة فيها شيء فاعتبار الشخصية واجب في كل تعليق
 الجبيرة لا في الادارة فاعلم أن شخص البريد هو ذات الصورة للرسالة
 لا هو الشخصية فلهذا يسمونها فقط بالبريد لا بالبريد مطلقاً أي بالبريد
 رسالة وبالبريد شخصية جميعاً وبما الصورة فلا يعين شخصها بالبريد
 بالبريد لا بالبريد أن يعين هذه الصورة بهذه المعنى ومما يرد عليه
 البريد لا به المعنى وإن تعلقت بها بالبريد مطلقاً بل بالبريد
 البريد لا الشخصية لا الصورة لذلك أنها برسمها وشخصيتها جميعاً أهم الصورة
 بشخصية فقط فاعلم أن شخص البريد بصورة المطلقة من حيث أنها
 هي الشخصية وشخص الصورة البريد الشخصية من حيث أنها هي التي
 هو الشخصية الشخصية فلهذا يسمونها بالبريد الشخصية من حيث أنها هي التي
 فاعلم أن شخص البريد هو ذات الصورة لا بالبريد مطلقاً بل بالبريد
 الشخصية لا الشخصية لا الصورة لذلك أنها برسمها وشخصيتها جميعاً أهم الصورة
 بشخصية فقط فاعلم أن شخص البريد بصورة المطلقة من حيث أنها
 هي الشخصية وشخص الصورة البريد الشخصية من حيث أنها هي التي
 هو الشخصية الشخصية فلهذا يسمونها بالبريد الشخصية من حيث أنها هي التي

30. 1907
1907

انما تكون مع الفعل ولا تعتمد بحسب المحو الاقمتها بالذات ولا يكون المستحقة
 العقل الا ان كان معنى القوة المستحقة المشطرات العقل الا ان كان
 المستحق ان لا يصدق جملة ان تقوم الحسب جملة ان تحت من باب
 المستحق الوجود والقوة على ان يوجد فانه مستحق الوجود واما القوة التي هي قابلة
 العقل فيحصل الوجود فانه من علة لا تدبر مستحقة على العقل فانه
 هو ما وجد غير علة الشئ بالتحليل على الاطلاق لانه الزمان وحده قد جعلوا
 للموتى وجد ان وعاء المحو النسيب من العقل قبل الصورة متارفا لساير الوجود
 المتأخر ثم المتأخر بعد ذلك البسب الصورة وكذا عوارضها المتأخر



بركته العليم

هذه رسالة شريفة الربية ومقالة جليدة رائية مسماة بعرش الصديقين
 بن الحق والدة ليس طلعت على مطلع العرفان والتحقيق ولعلت من سبغ
 اللؤلؤ والبدنق لعمري لولا ان الجاهل مودد الانصاف في الحق
 لم يبا ان كتب نقوشها في صفحة البصر ظاهرا وثبت معانيها في
 اوراق البصائر باطنا ولكن الجاحدين الغافلين للغيرين بلا مع الرب
 لم يروا من ربح في هذا الشراب فانهم لا يصرون ولا يسمعون لا فهم
 عن السمع المعروف ولا عن آيات ربهم المحجوبين بطمار الحجب
 الدنيا هم عن الاخرة غافلون ولولا ان يتيسر لكل حاجر السبابة
 في قضاء عالم المكوث السير لما كان سبيح منسوبات الله تعالى تبارك
 مختصا بهم منظر الطير فوالا هم محققون معدودون في ارم هذا
 ولم يبقوا جنتهم حزنا وفوقهم نفوسا ونفعا **مستند**
 يرى الجناء ان الجبن حرم وتلك خديعة الطبع اللبم
 وكذا الكفر يستر لما خلق له وتلك هذه الاحرف خدام القوم المذمومة
 محمد بن ابراهيم الشيرازي رضي الله عنه
 حاتم الله صلي الله عليه وسلم

هذا الكتاب
 من كتب
 المكتبة
 الخيرية
 في
 مدينة
 القاهرة



بسم الله الرحمن الرحيم واللاتي في العلم

يا هو يا من هو يا من لا هو الا هو يا فوق العرش يا ورا الولا
 ويا عالي عن محض الوصف ويا رقيقا في الفناء لا هو الا ان
 ولا انت الا انت هو انتك انتية احاطية ظهورية واسمك هو
 فيومية نورية لاحق الاحتميك وواخير الايتك يا جبار الميث
 المتجورة وندوت الذات المتعزة وموتيس اللانبات
 المتايمة للافق فيرك ولا اول من سواك ولا اولى الانوار
 ولا تنفي الاستغراق ان هذه الغيبية المايطة الغاية الهامة
 الحارة في ركنك غصبك في فجرة بعلك عند غصبك
 انجرت بالحقائق العاصيات الواصلات والصفات العاطلة
 القارحات اكن وفي الصافات العائيات وولي المايقات
 الصلوات وقدر اشرف الوسائل اكن وكرم الدلائل عليك سبيد
 الدامين لا طرئك وخير الهدين لسلك محمد او عاتية الاورين
 وعاشة الانجين بشراف كجنتك وخصم كرام صلواتك وتسلطك
 وبعثك يا حرم المومنين يا اكرم الرب الفاضل محمد

مستغنى

محمد يعقب باقر الدماء الحسيني فتم اسد الجاني على معاشر
 الاولاد المعنوية وزر دوى الشيا الروحية ان مركات الله
 الكبري الذي واليه المنظر في قبا شمس خضري اللامان وجعل على
 اصطياد الحق بالبرهان ان اخذني على شركاء الصاعدة ورواية
 في الساجدين والاعيين والضح في الكون ولم شئت العلم وموقع
 الكون الاية الالهية البهجة ونسوة الفلسفة العربية اليكسنة البهجة
 والاطال جارية الاوثان في الفلسفة الاصل والكل سنة القوة
 النظرية باستحداث فطرة اخرى تولا تعين قوانين كلية قديمة
 وترصين حويل طيلة فحصة في الهات غيبية مكنوية على
 اساليب نورية لا ونية فاكر انما نظرت في علوم الاولين وميزت
 انظارهم وحشرت في حنون الفخري واجبرت اكرام وسبكت
 ونقدت ونقلت ثم ملعت بسبب الافعال في اعزل جم وقعت
 وارا الاشكال في اشكال طيم والبيان رمي في ذلك اسوة حسنة
 برسان سبيسي ورواي سبيد المسلمين وموسا المومير عليه ارسا
 صلوات المصلين اذ يقول ولكن بقوة رانية لا فطرة انانية
 وزر قرايع كمال التواقي ثم برامين القديس والتوحيد وارا الهدي
 في اسوق القول المشوق في ام الشريعة والهجية فاحش على

نما

مكت

حقيقة من العبادات الروحية وانه من اولها العبادات العقلية
 ان افروا ما هيئت لبيان ذلك في السبيل الكبري صحيحة
 في بعض النسخ الفاضلة وفي بعض النسخ المانعة مما اذا كانت باسما
 في طباق مسوول مستعينا بعبارة الفخر السليم انه قد فصل
 العليم للعلم انما **الحكمة** ان هناك تفسيرا
 مستفلا ومختلفا في بعض النسخ من طريق التوحيد ودرجاته
 تسليم من طريق ذات مشترك في تقدير واحد في ذات حرة
 وجوب التوحيد والوحدانية فلهذا التسمي الواجب بالذات من
 الشريك والشبه والذات والصدق والوحدانية في السبيل في ذات
 وهي نفس التوحيد شيان لبيان كماله من غير ان تمام الوحدة
 البسطة في ذاتها مستمرة وفيه الاشياء وجوب التوحيد والوحدانية
 بانه واحد في كل الماهيات في ذلك الماهية المستمرة في ذاته
 بانه على ان ذلك في الوحدانية وليس في الحقيقة في الحقيقة
 بالذات مستمرة في ذاتها بانه واحد في الاصل مع في الشئ
 بولاه الوحدة لا رجل المتعطين المحدثين يعرف بان كونه كنه
 ليس لقل اعزاه هذه التسمية كنه والافضل كالعالمين قد وكذا
 الغيبة عنه وولاه وجودهم في سبيل ذلك قد ونا و دورا

في بعض النسخ **الحكمة** ان هناك تفسيرا
 مستفلا ومختلفا في بعض النسخ من طريق التوحيد ودرجاته
 تسليم من طريق ذات مشترك في تقدير واحد في ذات حرة
 وجوب التوحيد والوحدانية فلهذا التسمي الواجب بالذات من
 الشريك والشبه والذات والصدق والوحدانية في السبيل في ذات
 وهي نفس التوحيد شيان لبيان كماله من غير ان تمام الوحدة
 البسطة في ذاتها مستمرة وفيه الاشياء وجوب التوحيد والوحدانية
 بانه واحد في كل الماهيات في ذلك الماهية المستمرة في ذاته
 بانه على ان ذلك في الوحدانية وليس في الحقيقة في الحقيقة
 بالذات مستمرة في ذاتها بانه واحد في الاصل مع في الشئ
 بولاه الوحدة لا رجل المتعطين المحدثين يعرف بان كونه كنه
 ليس لقل اعزاه هذه التسمية كنه والافضل كالعالمين قد وكذا
 الغيبة عنه وولاه وجودهم في سبيل ذلك قد ونا و دورا

وتمامات عدد
 في بعض النسخ

اام

الاستكشاف

اذا قيل وحمد الصيغ الواجب

طوبی

[illegible]

في معرفة موجوده

اشارة بالذات وان اشرفهم الوجود فما سواه بالاشتراك والى هذا
 من حقيق ما يتصور بالحق من ذلك كاستلزامه لاجل الذات والاشارة
 اليه ليس الساذج بالذات بل في حقيقها بسبب طائفة اثارها في
 ذاتها مستبان ان الوجود الواجب بالذات هو الحقيقة في الذات
 والوجود في الحقيقة وبسواء كان ذات من التعريف او ذات محض
 في الوجود حسب لفظه كالحق كونه الحقيقة التي وانتمها كالحق في الحق
 والبرهان وان شاء اطلاق الحقيقة في الوجود عليه فيجب وضع
 القيمة الثانية وليس هذه المعرفة هي كنه الكفر بالطائفة وحقيقة الايمان
 بالله فلهذا في الشرائع الكرم اذ قال عز وجل قائل من لم يزل بالطائفة
 ويؤمن بالله فقد استكمل المعرفة التي لا انضمام لها فطلق
 الطائفة على كل الامكان بظلاله كقولهم الذي هو صميم الحق بظلاله
 الجواز الذي هو طعم البطون والعودة التي هي قوة اليقين الحق في الحق
 الذي لا يعترف به فواضع الشكوك في ظلمات الله بامر من هو لا
 كانه الباطل من غير دليل ولا من ظلاله والله تعالى اعلم بمرور طائفة
 واستمراره وكان قوم الذوق وفريق الشهود من الدماء المستنيرة
 اذ يميزون وحدة الوجود وتوحيد الموجود وحقيقة التوحيد وحقيقة التوحي
 من الفلاسفة المحصلين حيث يتوكلون الوجود جزئي حتى قائم

عنه

بذاته وانما لفظ الموجود الواقع على غيره من باب المبتدئ والحداد
 الواجب على الذات بمعنى الالهي لا بسبب لا يعبر الاشارة كوكا في اشرف
 من الوجود فيسودن وعلو الامر فينطقون بالحق ويرفضون شبه
 الحق للحق والبطول من حيث الفعاليات في الوجود الا بوجوه وتطبيقات
 في اشرف الموجودات المطلقة المظفرة من كليات المعرفة في العمل
 بالحق كذا في الحكم والعدل واليدين الايتين ايا الحقيقة ورضا
 المواقف واولا في خلق الاجساد واثوابه بخلق الياسمين وكان باب
 في عين كمال الحق والتفصيل والاعية فيكون ميزان الصدق والتعويل
 فيقول **فليس** في ذلك من الحق في ذلك كنه كذا في النظر في معرفة الوجود
 في طيبة التعريف والوجود في الحق الا ان كانت معرفة ذات
 ووجود الذات في الحق المسنون في حق الله في حقيقته معرفة ووجوده
 كذا في طيبة من كل مطلق التعريف في معرفة حقيقته في الوجود
 ووجود كماله والقدرة والحكمة والارادة والاختيار السبيل ان يسمع
 المينة في حق الوجود في الحق لا في حقيقته حقيقته حقيقة موجودة
 كذا في واجب الكمال المطلق لوجوده في الوجود في حقيقته ولا سيما اذا
 كان ذاتا وحقيقته بذاته محض لا محض ان يكون في حقيقته حقيقته كذا في
 غير حقيقته حقيقته ان يكون في حقيقته حقيقته كذا في ذاته وحقيقته

منها واما الاخران من جهة المية بالصفات فمعية واحدة مصححة
 ووجه شخصيات المتحصل بالصفات افراد صنية لكون المية ادا افراد
 شخصية الصفا تصان افرادها بخصيص بالبين وتبعها بالاشارة
 وليس يصح ضم رابع الى التسمية مستوفاة فحاطة حاضرة والرواقية
 ولا سيما الاشراقية فمعية الضبط وتبعها الحصة ذامية لا ان الافراد
 ربما يكون لا يمتنع المية لا يمتنعها ولا يمتنع منها ولا يمتنعها رابعة
 فصول ومتممات او عوارض ولواحق الى انما بكل نفس المية ونفسها
 على ان يكون لسن المية بامر من راسية الكمال النفس وعرض بالبيان
 لا ارادة منها واما بالامر العرض في نفس الافراد المتضمنة نفس
 المية واما آخر زاوية عليها الوجود او في بعض حالات العقل والعرض
 بما كان بالقياس للاضواء والمتحصل الصفا من افراد متخالفة بالصفات
 المعبرونة ذوات الافراد وما يخرج بسببه من العرض في نفس المية بالصفة
 الضمت واما الشخص في كل مرتبة معينة فهو منسب طبيعة المية على الشدة
 والادوار او على الصفات والنضال فاما تعدد حرم في الشدة على حدة
 ويجب تعدد اوج الذات في كل الاقبح جميعا لثلاث الافر
 الوحيد حكيم مستمرا في راسية فاما في المشاهدة ان
 في الاكثار ليس الاضطر هذا افران وان كان فاما مستمر
 في مية فاما مستمرا واما زاوية معينة لا يمكن الاضطر

ولست اضطر تصحيحها بالعلم
 فاما اوله الثاني

واما عرضها لاجل ليس مستمرة الاضطر ولا شدة لكون الحمد والسيوا
 يصنعون الفارق بكالية نفس المية كالسواد والحارة وخصيتها
 لا شي زاوية فيها واما غير مستمر في مية بل في وحدة معينة
 عرضية بحسب مراتبها في الكثرة والشمسية ولا يمكن ان كان
 السلاف كالمستمر في الصفا وغير مستمرا في راسية فاما في ذات كل شئ
 واحدة فحسب ان يكون ذات الشئ لا يزداد ولا ينقص فاما ان كان المية
 الشدة وذاته هو الانفس عدو والزيادة والنقصان والازيد غير الاضطر
 فالازيد غير زامة وكذا كان كان الازيد وكذا كان كان الاوسط واما
 المية المشتركة في الشدة المعنى ليس واحد بالعدد بل بالعموم وليس هو
 ذات الشئ الواحد بالعدد وليس كذلك ان تقول ان الزايد والناقص
 والوسط مشترك في مية واحد هو ذات الشئ فاما وان كان في مية
 قد يكون في مية مستمرة الاجزاء والاستقامة فان لا يخلو
 الاكثر والى التمام في الوحدة العددية الشخصية المعينة واما الوحدة
 بالعموم والوحدة المية التي للطابع المراتب والوحدة العددية
 الشخصية المية التي لا يخلو في علم الاسطفا في نسبتها فاما بيان
 انما طادات الواحدة المية بعينها في المراتب المتكررة المبينة
 كل ان في الطبيعة المراتب عرضا بحسب افرانها المبينة بالاضطر
 الشخصية المتكررة بالعدد بالمشي في مية فاما عرض بحسب مراتب

نفس الكلاية النفسية فالوحدة المبرزة بالعلم كالمكون لها بالقياس لا الأول
 النوعية والافراد الشخصية كذلك يكون بالقياس على المراتب النهائية
 الشقية والطبقة المرسلة الزائدة من حيث نفس بالوحدة المبرزة
 نعم المراتب المرسلة في الصور كذلك سبيل الوحدة النفسية المبرزة
 والذات المبرزة الواحدة بالشمس تلك الوحدة بالقياس لا مراتب
 الشوكة والنشأة التي لها بالعلم من حيث **شخص**
 بالقياس على الذات في نفس الذات ان نفس الطبقة المرسلة بالذات
 وتبين كذا الاشياء والطبقة بالذات كذا الاشياء والطبقة بالذات
 وتبين الطبقة المرسلة بالعلم وانما ذلك لان الطبقة المرسلة واخذ
 في قول الزيادة بالمراد من حيث ذاتها بالوجود والشيء الطبيعي
 بالوجود والطبقة المرسلة خارج قوام جبرها بالمراد من حيثها وبقوامها
 التي بعد الله است في مرتبة اخيرة وان هذا لا يقتضي الزيادة
 من حيثها الطبقة في طائفة القين والاهتمام به فالكثرة بالعدد
 للافراد بالذات الكثرة بالعدد والطبقة بالعلم ثم ليس يصح ان
 توصف الطبقة بالكثرة بالعدد بالعلم لان حيث الكثرة بالعدد
 التي بالافراد بالذات ليس بها الوحدة الكثرة بالعدد فوجد
 الواحد والعدد وليست الطبقة توجد الا بغير وجودات الافراد
 فان كثر المراتب الكلاية والنفسية انما هو كثر من الطبقة المرسلة

الطبيقة

انما تكون هناك طبيقتان مختلفتان في نسخها لا طبقة واحدة
 مختلفة بالكلاية والنفسية انما يكون بالمراد من كون الكلاية لا محذور
 بشي يزيد في جبر الطبقة وبقوامها بعد الذات في مرتبة اخيرة
 لا نفس الطبقة فكل من المرتبة الكلاية فوجد المراتب المرسلة لا فصل
 منتم او عرضي مصنف او شخص بته هذا سبيل تقويم البرهان فان
 ذات الشيء لا يتغير الزيادة والنقصان وكذلك هو موقوف الذات لا
 يتغير فانه ان كان اذا زاد قوامها بزيادة فاذات المتقومة ليست
 من الا لا يزيد فيه او ينقص فيه من الا لا ينقص فيه او لا يوجد
 من حيث يوزن او ينقص يكون المقدم من حيث العلم المرسلة
حكمة فانه في شئيات اولها الاقوام ان المقادير
 انما والذات انما زاد احد على الآخر عرض ولا فصل منتم المقادير
 فانه عرضي العلم لما يمتد فالتفاوت في المقادير من المقادير والذات
 خارج المقادير الزيادة بكونها ساوية في الكثرة بالذات
 بين الخطتين المتساويتين في الطول والنقص الكلاية الخط والنقص وكذلك بين
 السواد انما والذات انما فانه اشتركت السواد واما فانه
 امر خارج عن السواد ففلا كان او غيرا فان السواد في نفس السواد
 فاما مع بين منه الاشياء وكلها النهائية والنقص في نفس السواد وان
 قد يكونان هو انهم نفس نفس نفس في الزيادة ثم الذي نفس المقادير
 على الترتيب وهو انما كثر لا في نفس ان الكلاية والنقص

منها في شئيات اولها الاقوام ان المقادير

بالقوة في الاشياء

فيه اتم يكون جوائية الاضاح مثلا اتم من جوائية المعوضة
 مثلا وان لم يستعمل في ذلك احوال التخصيص والمبالغة بحسب اللغة
 المسماة فالحق في التخصيص الاستعمالات القوية والاطلاعات
 العربية القوية وان اوجدت في الوجود اتم لا تحتمل في وجودات
 الجازات القوية المائلة فوامدة الاساس برهنة البيان فان
 المندرجين الزايد والافس توتيرة المقدار فيها على شاكله واحدة حيث
 طبيعة المقدار في احد ما اريد ان انتهت عند القين الفردي اختلفا
 في النامي على البعاد محدودة سلا حده ومقينة وذلك امر خارج عن
 طبيعة المقدار في اتم مقاربة عارض في هذه اختلاف استعمالات
 للمادة المتغيرة وهو ينفع كون الفردي في حد ذاته فيها الفرديين
 بحيث اذا اعتبر اعتبارا احدها في الآخر كانت هناك زيادة بحسب
 البرية الفردي العارضة للطبيعة اذ بعد مرتبة البرية المرحلة لا بحسب
 نفس جبر الطبيعة فالحظ الطولي والخط القصير ان لو خط من حيث طبيعة
 الخطية اني البعد الواحد كان كل منها طول لا خط حقيقيا ايضا بالآخر في انه
 بعد واحد ولا يعمل فيها في هذا الخط فبادرت اصلا وان لو خط واحد
 بقا سلا الآخر كان الازيد منها طولا ايضا فبعض في الآخر بحسب جبر
 البرية الفردي فالحظ الحق ليس قبل الازيد والافس بل انما الطولي
 المضاف وتلك الكثرة بلا اضافة من العدد والكثرة بالاضافة عرض

في العدد والكثرة الحق ليس قبل الكثرة والافس بل انما الكثرة المضافة
 السوادية ايضا في السواد استعملت بالزيادة في الضعف في سبيل احد
 وانما ذلك الاختلاف بحسب خصوصيات افراد الطبيعة وحسب الاضاح
 العارضة في جبر البرية ومن الحق في السواد الحق لا يعمل الا شدة
 بالشرائط هو سواد باقيا في مدنى الباقيا في باقيا في الآخر وكل
 بعض من السواد هو لا يعمل الا شدة والاضعف في حق نفسه في هذا ما يوضح
 باقيا في خطه كان في حال الظاهر وما السواد الصغر والباقي في بعض
 يتم الادساع ولا زيادة بذلك اذ ان الضعف في سبيل اطلال الضعف
 تحقيق ما في الخط في سبيل الضعف الا في الاطراف والكثرة في الباقيا
 الطبيعة ثم ليس في السواد هو الاحساس والتحرك انما في ما الاضاح
 وانما بعض العارضة وانما الفصل بعد القوية في ذلك حصة استعملت
 من الالات والمكينات وربما كانت تحت بحسب الافعال المختلفة التي
 تحت ذلك ليس اذ كان في بعض الناس انهم بعضهم ابد قد قلت القوة
 انطقت زيادة ونقصا بل دون لا تكون واحدة الناس لا في شيا
 البتة بصيرة صاغة فعلت الافعال الخطية في واحدة ولكن بعض لها
 تارة فموز الالات القوية والدة فية مثلا تارة ماسر بها وخصاها
 فحلت بحسب تلك احوال وطباعتها ثبتت شاكله كانا مختلفا
 بحسب اختلاف الاستعمالات والمادة التي تعمل بها فيها وربما تكون النفس الشخصية

واما الزيادة والنقصان فبما خلاصه الشئ من كثرة البنية
 الشخصية وكان ذلك الغرض من هذا العنبر ليس هو حفظه ان
 يكون الاثر راسدا لا احد من اصحابه فان ليس في الكثرة زيادة
 نقصان ولا تزييد نقص بل انما شدة وضعف ذلك الشئ
 وتضعف من انما الزيادة والنقصان والشرية والنقص انما هو له
 الجوز من غير شئ من شئ من ذلك وليس له ان يثبت
 من غير ان نفسه ولا يضاف شيئا اليه بل هو كالجوز الموضع
 في حبيبه من ان شئ من النوع الضيف ويتنفس في نوع الشئ
 في ذلك وهذا الاثر قد استمر على انفس النفس في شئ
 فان ساء شيئا ان ينادي حتى يستقر لفظ الاثر في الشئ
 فليس ان الشئ يكون محلي في الطبيعة المرسله في اوزان
 في الزيادة وفي بعض الزيادة والوزن اولوية واهمية والقيمة
 انما بالاشياء او بالكمية او بالزيادة واما الاختلاف في الشئ
 واهمية والعرضية فورا وطباع الشئ ليس هو في الزيادة
 في الزيادة واهمية وزنها اصلا انما الاول ان فلا سواء نسبة
 الطبيعة الاشياء الطبيعية التي هي ذاتها واسماء فعل الاختصاص
 بين جوهر الشئ وجوهر غيره في الاثر باعتبار انفسه في ذلك

المشاكل

والنقص بالعارض ساقط فاذن في قولنا ان الشئ من طرفة العنبر المحل
 والكمية المعنوية في القيمة من انما هي في خصوصية الزيادة
 في المعنوي من اوزان العارض المبدأ الاشتقاق المحل بحسب الكمية
 الزيادة فطبيعة السواد متلازمة التوازي الصفة في اوزان
 الشدة والضعف فطبيعة واما الشئ من منوم الاسود في
 معروض الزيادة في الشدة والضعف في حد البنية الزيادة
 واما الزيادة والطبيعة المرسله في بعض الاثر قد اختلفت في القوة
 على انما هي في القوة في الطلاق في الكمية الزيادة في انما هي في الكمية
 وان كانت في الزيادة في الكمية والكمية في انما هي في الكمية وان
 كانت في الكمية من كثر ولا سواد اشدة في انما سواد سواد وان
 كان سواد اشدة من سواد في الكمية في انما في الكمية من سواد وان
 كان سواد في الكمية في الكمية العارضة لزم انما في الكمية العارضة
 ولا في الكمية في انما في الكمية من سواد وان كان في الكمية من سواد
 العارض في انما في الكمية من سواد في الكمية من سواد في الكمية
 انما في الكمية من سواد في الكمية من سواد في الكمية من سواد في الكمية
 في سواد فاذن لا تشك في انما في الكمية من سواد في الكمية من سواد في الكمية
 والعرضية في حدوتها في الكمية من سواد في الكمية من سواد في الكمية
 في الكمية من سواد في الكمية من سواد في الكمية من سواد في الكمية من سواد

اسود

طابع هذا المعلوم المستحق ذلك على ان يكون بهذا الملاحظ حال المعلوم للشيء
 لا حال الذات التي هي الممتنع من بين الامرين جهة العلة او طابع
 الجواز وطبيعة الوجود بحسب صحة الاستمرار في نفس الذات التي
 علة ذلك فالمعقول بحسب الوجود المحال ربما يكون علة بحسب الشبهة
 الرابطة كالموت في نفس المذنب وازم الشيء الممتنع من جهة طبعه
 يكون طبع المعلوم وحينئذ يحسب كمال الامور في الامور فيكون محصور
 في حدودها كما في خط من ان هو علة اي امر يكون الامور بحسب طبعه
 لا يتبع الا ذلك الممتنع بينه كانه الممتنع اعظم علة لها خط من ان
 ما ذاك اعتبر كونه ذاته بحيث يستلزم ذلك الامور كالمطلوب في الامور
 المتعلقين المتبع الممتنع في نفس الامر فيكون كمن مر واحد او
 الممتنع مستلزم لا يتبع ما الممتنع والامور فان سببين في نفس
 طريق الحق ان العالم الموجود متناقض اليقين في حصوله في نفس الصانع
 الواجب لذاته في ان الواجب لذاته صانع تمام علة الجاهل
 فيكون اذن وجود موضوع ذلك العلة في علة الذات بالضرورة
 النظرية ثم ينتج من الترتيل من وجوده وتغيره في الاربعة
 المحولات في سبيل البرهان التي هي الاربعة الوجود **مختصر**
 لا يتبين عن طاعتك ان جوهرات المراتب الجوارية وكلها هي
 القابلة للتحول في حيث من المراتب الممتنع فان الممتنع في علة

ولازم لما يمتنع عنه في الإطلاق فاما المعلوم عليه في جوهرية او عرضية
 او الممتنع عنه الغير هو ذاته مبدأ الامور ذلك الامور وفاقية والاحكام
 الجوهرية والعرضية في اوليات المراتب في ذاتها لا في
 موقوفات المراتب المتغير ليس بما قد ان كلف الممتنع التي فوق
 الطبيعة ان الممتنع الممتنع في الامور مطلقا والافاض من العلية التي
 لا تحسب موقفا اذ في سبيل في ذاتها وعند العقل لا يمكن تغيرها وتعددها
 والاشياء التي يمتنع بها في حصول الواجب فانما هي في سبيلها و
 الامور في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها
 تتعددها فيكون ليس في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها
 سببها في سبيلها في الامور في الامور في الامور في الامور في الامور
 مثلا وانما في سبيلها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها
 حقيقة الجوانب في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها
 وكذا في الامور في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها
 والعقل والشيء في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها
 كجس في سبيلها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها
 ليس في سبيلها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها
 اولية في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها
 وحدث في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها
 موانع في سبيلها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها في ذاتها

بالذات ونفسه اذ لا يورث على خصوصية الالفانية جنس ذاته
لا بحيثية في ذاتها اذ لا يورث قوتها واجبان بالذات
تعلقه التوهم الواجب بالذات على ذلك على ان كان هذا اشرع الوجود
وهو واجب التوهم والوجود من غير واحد منها وطابق على ذلك الذات هو
الطعام الذي لا يشترك به الا بالذات كما ان كل شخصيات خاصة بالضم
الخصية والعمومية الفوقية في ذاتها لا يطابق لشيء من الجنس الميتة
المستتمة التوهم والما والافنية الميتة وقد استبان ان سبيل احاطتها
جميعا **فصل في** ان كانت الذات حصلت بالذات ان
الواجب بالذات هو نفسه حقيقة ومصدر للذات وحسب حقيقة او عارض
لحقيقة وواجب التوهم والوجود اذ يجب توهم وجوده جنس حقيقة وحقيقة
وجوده وجوده وجوده لانه لا يجب وجوده اي شيء توهم موضوع فيه
الوجود او الواجب ان ليس تصويره على ان يكون له نفس الذات الموصى وهو
الواحد الحق واللاحد الحق ودرجته من ذلك فرق استغناء واستحقاق
ذات مستتمة حقيقة مستوى الحقيقة في نفس طباع الاسرار الحكيمية
معاينة الفاعل على ان لا يطالع الحقيقة ليعبر عن ان صدق ذلك الكلام
نفس ذاتها في ذاتها من دون قيام شيء به او اشرع مفهوم عند
الاضافة لا شيء اصله هو الذي يقتضي حقيقة العقل ان يبرهنه بوجه
بالذات والليق الواجب بالذات ويجعل ذلك شبح اسمه ومعناه في
حقيقة من غير ان لا يسبيل الا على مجرد التوهم المعبر به اذ هو المعنى في

الموضوع

والمعنى ان لا يورث على نفس العقل ان لا يورث على الالفانية ان كانت
توهمه كانت حقيقة البصيرة ان ذرة على العلم ومكن الحكيم توفرت وحقت
ان يبرهنه وهو الواجب ليعبر عن ان يبرهنه في ذاته ومطابق له
الخصية على ان يبرهنه الاشارة او اشرع شيء اخر اذ كانت لكثرة ليعبر
ان يبرهنه بالذات على ان يبرهنه ان لا يبرهنه والتوهم باطل لان المعبر
على الواجب بالذات على ان يبرهنه ان لا يبرهنه ان يبرهنه الواجب به
فان ليس يمكن الا لشيء من جنس الحقيقة العصرية ان يبرهنه خلاف البعد
اصطفا على الواجب التوهم والوجود انما يستحيل ان يكون عارضا لميتة
والذات ان يكون لانه لا ذاة لم يتصور ان يكون بين الواجب والحق
الحق في ذواته والافنية كانت كل الميتة في مرتبة نفسها وهو الواجب
الذات ثم انما هي ملكية باخر اذ كانت بحسب مرتبة ذاتها انما ملكية
الذات او متضمنة لذات او متضمنة صاوية التوهم المستتمة بالحقيقة
المستتمة فاطية الذات والمعنويات والصورة واطية الاشارة
اذ ان هو مستتمة حقيقة الذات ليس يبرهنه في ذواته الا في مستتمة
على عكسها على المعنى هو حصة بها ان ذرة كان التوهم والخصية لا يمكن
الذات انما هي حصة الواجب بالذات فان كان من لوازم جنس الحقيقة
كان لانه كانت حقيقة واما ان ذرة كان لانه عارضا لافنية على ان يبرهنه
على الحقيقة والافنية فليس الواجب بالذات لانه لا يبرهنه التوهم من غير ان
كان لانه ان يبرهن الواجب بالذات طبيعة مرتبة لافنية متضمنة بنفس

انما كانت كان المجرى الذي يخصص هو فيه بالقياس لا في منها
 بحيث يكون استناده اليه بالنسبة معجبة التوبة والوجود له
 التوبة خالف كان ذلك بالقياس لا في خصوصيتها بما في خصوصيات
 كان يعجز لتوبة واحدة عن ان يكون مستندة اليه وان كان بالقياس لا
 اريد انه يوطئ مشترك بينهما كانت توبة شخصية بمجولة
 طبيعة مرسله بامر مرسله لا بامر شخصه فقد قيل
 بل انما كان بناء ما احاط به من شأنه فيكون الربان في
 امر النظام المجرى لعموم الجواز المعبر عنه بنظام التوبة شخصي واحد
 لا بد من ان يكون له نفس سنة وعادة الوجوه الذي هو الله وان كان
 مستند الاجزاء والى سنة فان توبة وجود الشيء عند وجود اجزائه
 بالاسس في الطوائف وليس بعبرة تألف الشخص المجرى الامر المجرى
 بالامر وايضا لرؤية التوبة والمرتبة الاجتماعية كالتوبة والعشرية
 مثلا معروض حاصل بالنسبة للايمان بانه يكون العرفي بحسب
 الايمان وان كان في التوبة لان العارضي انما هو التوبة من الاعمال
 لا التوبة وليس هو شيئا من الاعمال والعينين فيكون مولا محبة
 المجموع وكل مجموع آحاد شخصيات هو مولا مولات شخصية و
 طابع مرسله فانه هو توبة المجرى شي ورا الاجزاء وان هو الا واحد
 شخص ليس في المجرى ثم لا يستقام سلكه لا يرضى عليه ان الشخص
 انما لم يمتلئ من الطوائف وانما سببها وليس يسوم ان

يتصور نظام آخر هو توبة تامة وكلا اوستا خبره خبرية وسموها
 فالامر من النظام ليس من معلوماتي في الحقيقة سابعة التوبة
 بل هو مفهوم بخلقه التوبة ونظام المجرى التوبة الشريفة السابعة بمسألة الا
 ان يكون توبة في شخصها حاصل بعينه ليس باليس وجوه تامة او
 تامة لا يعمده استبعاد من يكون بانه استحقاق في رويط باكل شخص
 ان يكون متوقفا على رويط الاخر او متوقفا على كل الاوستا وان يكون
 فرد مستند الاشخاص وايضا قانون الايمان الاشراف من حيث الحكم
 على كل ليس تحت الحكم وفي اتي الايمان وميمنة التوبة وايضا
 التوبة الواجب الاتية هو الذي بانه يعقل النظام المجرى الواحد الشخص
 اذ لا خارج منه سواء ولا في المجرى المجرى حاطة انما على التوبة
 بالقياس لا في مبرو لم يختص ما عدا ذلك استناد التوبة فاذ لا حاصل
 تمام ووفق التامة وهو بذاته فعل ذاته ولوازم ذاته فاعلم بذاته
 خبرية نظام الحكم في التوبة الام لا يستقيم في الحكم الا متصل الاصل
 اوجبت غايته وجراذته ان يفعله بذاته كذا ان التوبة المجرى في
 المجرى المصنف في طلب ما هو مطلب لم يود عليه الفاعل في علمته
 الغائية وايضا علمته بوقوعه في ميمنة علمه تامة او ليس تصور هناك
 بمؤقتا علمه وتام متراج في ذلك النظام المجرى فاما علمه علمه هو علم
 ان جوده هو بعينه تامة ووجوده بعينه تامة فاعلمه هو بعينه غايته
 وليس يمتلئ كغير رويط وكل رويط الا ليس هو حاصل التوبة

في بناء نظام التوبة
 في نظام التوبة

سلوک

بالنظر إلى طبيعة الوجوب بالذات فبما ان تحقق الكثير من احواله او
انه يمكن النظر الى تحققه دائما فيه جواز الوجود بالذات او انه
يقتضي الوجود اليه وهو تحقق المطلوب فان فيها تلبساً من جهة خلافه كما انه
بالنظر الى الغير والجواز بالذات وكذا ان تحققه هو الجواب عن اي معنى للاشارة
في بالذات بالذات لا يكون فيبقى لا محالة لا محالة ولا يصح الطبيعة
في معنى الجواب عن معنى المجموع ولا يخرج فان فيه تلبساً من جهة الخطأ
بين معنى الاشارة بما هو معنى الاشارة اي بما هو لاف ومنه يجب خصوصية
الاجزاء ثم بين فاقه الثالث وبين فاقه الصدر فاما بجواز هذا فيجب
البيان الثالث مع عرض النظر عن خصوصية الاجزاء كما هو الجواب عن المشيئة فاقه
الصدر عن الغير لاف يجب فاقه الاجزاء فيها استغنت استغنى
وتحقق الاجزاء بالاسطر فاقه وتجميع الاجزاء معلوم وبين الاعيان
بين كاشه الله والحدود وسواء ذلك كان لواف جزا صوري
ام لا ذكرتم ان الوجود لا يتحقق بمعرفة اذ ان من تعدده وهو المطلق
اولا فحقن في سائر مراتب الاعداد التي فوق الواحد اليه واحدة فلهذا
لشيء منها الاعداد متصلة فلهذا كما في فاقه في تعدده لا ان ذلك
في تعين عددية بدون تميز الاعداد فان فيه تلبساً فلهذا
الاصل الغير في الخصية منه وهو متحقق حقيقين فتمت تمام البنية

كل ما وجد في جسمه من كل ما ليس به من طبعه من غير ان يكون له في طبعه
التدوير في نفسه **نقد الثاني** السادة ادعى ان الثاني لا
يؤثر في الاول لان الثاني من طبعه هو اسبابه والجنس من طبعه
هو مفعول الثاني والادنى من مفعول الثاني هو الوسط بين فاذن هو
لا يشارك في مفعول الثاني ولا في مفعول الثاني حتى لا يكون في مفعول
الاولى من مفعول الثاني واسبابه وانما لا يشارك في المفعول لان
مفعول الثاني هو مفعول الجنس كونه الذي هو اسبابه مع جنس الحيوان
فانه يشارك في مفعول الثاني واسبابه في المفعول الثاني حتى لا يكون
في مفعول الثاني من مفعول الثاني من مفعول الثاني من مفعول الثاني
سبب في مفعول الثاني من مفعول الثاني من مفعول الثاني من مفعول الثاني
المية في المفعول الثاني من مفعول الثاني من مفعول الثاني من مفعول الثاني
وجوده وجوده في مفعول الثاني من مفعول الثاني من مفعول الثاني من مفعول الثاني
التي هي في مفعول الثاني من مفعول الثاني من مفعول الثاني من مفعول الثاني
غير مفعول الثاني من مفعول الثاني من مفعول الثاني من مفعول الثاني
المرجع في مفعول الثاني من مفعول الثاني من مفعول الثاني من مفعول الثاني
انها هي في مفعول الثاني من مفعول الثاني من مفعول الثاني من مفعول الثاني
بحسب شخصيتها وبحسب طبيعتها المرسله في مفعول الثاني من مفعول الثاني

جتناه لمقولات الاغراض التسع وان جنسه والوجود والعدم في النوع
 فانه من عرضيات المقولات التسع فلهذا يجب التفرقة في الاغراض و
 من عرضيات منزهة عن الجوهر لانه يجب التفرقة في المعاني ولكن من جهة الشخصية
 الذاتية خصوصاً في امر حيث الطبيعة الجوهرية المرئية فان مقولات الجوهر
 محصورة في العرض تحت مسمى عالمي وشمع منها تحت واحد منها عينه
 واما الاجناس في العشر فليس استدلالات فلهذا قد جنى واما ما
 لا يحصل بحد ذاته واما في الاغراض فاحداً اجناساً كونهات العرضيات
 التي هي موجودات العرض ولا حقيقة لا يتحد واحدة واصل الاغراض التي
 من الجنس بسيط لا جنس لانه لا تحمل الاجناس عليها بالعرض والاعتبار
 التي لا حقيقة لها حقيقة والاغراض التي لا طبيعة لها جنسية ان صح له الحق
 وليس ينع في المقولات والاقرب عليه شيء من الاجناس فلهذا ذات
 وليس الحكم بالاحاطة انما هي واسمة المستوفاة بالانسان ذات
 الطبيعة الجنسية يستلزم بذلك جنس اسهل كونه المستوية الضخمة
 فانه انما هي في الاذن الشخصية المستوية الضخمة في العاقل على الانسان
 الجوهري ان اعتبار المعنيين على ان احدهما عنوان الجنس على القول
 ودرم حقيقة والاخر عنوان للمفهوم العرفي وليس الالة الجوهري العرض
 لا يحمل صفاته والوجود ليس في الموضوع الذي هو العرضيات اذ ان
 اعتبارها تحتها الموضوع كونه جميعاً من عرضيات مقولات

المرحلة ٢

لا يجب نفس احد الحصة في كل الحصة وليست حقيقة الانفس
الوحدات المعروضة لثلاثة كالاندية والفلانية مثلا مع ان كون فائقة
نفسها لا يرد في بعض الوحدات الوحدات الا في وحدة الادوار
ففي اربعة فائقة بذاتها غير معلومة الكثرة وجودها ونفسها بعينه نفس
ذاتها وكثرة في نفس الذات يجب الايمان ويجب بصورة العمل
جميعا اذ كل ما وضع النفس انه ان له وجود بعينه عند التحقيق فكون
ليست الوحدة العددية متساوية في نفس واحد وارض في نفس
آخر ان وحدة البار في العلم الواحد ان تكون شيئا من الوحدات
التي كانت منها كثر في فلا شيء من الكثرة يعني ان وحدة واحدة
وحدة حرة نفس يعقلها الا في ورا احوال خلاف الوحدة
العارضة لانه حقيقة في نفس الذات الحرة البس في حقيقة جواز
النفس ان نفسها في الحائط الجليل في نفس وفي الوحدة واحدة وهذا
الاخير يستوعب فاعلم ان الحريات في الانبياس الواجبة والضرور
البسطة في كل واحد في كل واحد ولا وحدة في العلم الجواز في كل واحد
وبسطة العلم انما هناك في كل واحد ويتوسع في التغيير في الوحدة
فالوحدة التي الطبيعة البسطة في كل نفس الفصح والضرور الذاتية
في الوحدة الحرة الضرورة وكذلك الوحدة النفسية التي لا تخص في كل واحد
والوحدة الضرورة لكون الاقامة فيها واجبة الوجود بذاتها فاذن
ليس من الوحدات العارضة ملكة في كل واحد من نفس الوحدة العارضة

بر
جمع علیہ

[illegible]

الحكمة

五

[illegible]

ان
اضداد
بما اشار اليه في قوله
الاضداد
التي هي
التي هي

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

لا شبهة في ذلك **ليس** اذن من جنس النبوة
ان شخصيات الخدم بذوات الوجود ابدية واما عباداتها فمبتدئة
مستترة واما واجبة الاشياء والاشياء لا القوم بالذات معلوم
خبره ووجه حياته المعلوم والعلوم بالي على انهم على علم لانه ايضا
العبادات والادوات من غير استمرارية بالذات اما معرفة
وجودها بالعلم كذا في القرآن الحكيم ثمرة العلم فانه
الادنى وسلامة الشيء الغيرة وجوده اذ لا يعلم لانه المجرى
وايضاً فان ذلك من جهة ان مقتضى الشخص معنى اشياء المولية
في اكثر من بعد اعتبار الغير المستند من تمام الخواص والخواص
المستندة شخصياتها مما هو الوجود الشخصي في ذاته لا سيما
للوجود الحق الشخصي مرتبة ذاتة فان السيرة منة النفس الصريح
الذي يستبين ان العلم الحق يعني الذات الشخصية بوجوده ان بنة
وانه است الشخصية شخصيات الكثرة انما سيرة على اي وجه
من الاوصاف والاقوال والحيات والادعاء علة ذاتها قبل
الكون وقبل الوجود وبعد الكون والاساس سبيل واحد وسيرة واحدة
لكن عسيلة على ذكره ان العلم الذات من الوجود الحق لكل شخصي
يطابق وهو استمرارية متطابقة على حقيقة لا تتبدل في الوجود
كانت هذه الشخصية في علم القوم في الكثرة وليس على وجودها الشخصية

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

لاستغنى عما قد عرفت بالحق ان مبدأ الشخصية التي هي امر مشترك
لجميع الاشياء في كل قوة شخصية جارية اذا كانت من انحاء الطبع المرسل
جارية في شخص ذاته من مبدع يخرج من تحت طبعه اما انما وانما
ان يخرج من جهة القوة التي ليس له قوة شخصية واحدة اما ان يخرج
بعدا عن قوة شخصية ذاته التي ليس له طبع وكان يكون له طبع لا يخرج
ذاته تحت واحدة منها اذا كان قد حصل له قوة واحدة ذات
ما هو قوامه من بعدا عن قوة شخصية حسيته التي هي من انحاء الابدان
بمعنى القوة التي هي الحس ان كل ما يراد ان يكون وجوده ورا
جودته في نفس الشخص ان يكون شخص مرتبة في مرتبة الوجود ليس
صح ان شخص ليس ذاته الالهة المحن اية جبهة ليست ثم لا يرى
في ان الشخص عينية تحت ان يكون بسيط الحقيقة بباطل حقيقة
الاطلاق فيكون ان يكون في الوجود بسيط حقيقة بعدا عن الموجودات
ولا يتحقق ايضا انه يخرج من الوجود ان الشخصية والارسل والجزئية
والكلية من مواضع الادراك لان اوصاف المدرك وليس متأخرات
الشخص والملاسل الجزئية والكليات مرتبة المدرك انما بخلاف
في الادراك فاط الشخصية والجزئية هو الادراك الاحاسي او
ادراك الجرد منها ادراك شهودها ومناط الارسل والكلية الادراكات

التي هي في الوجود الشخصي كيد الطبع الشخصية القوة كالانسان في
شخصية في كل قوة شخصية ولله طبعه في القوة المرسل في ذلك اذا
سئل عن الشخص به ولا يخرج من الجواب الا ان القوة التي هي في
الانسان ان كل شخص من الاشياء الشخصية كان له قوة واحدة تحت
نفسه من ان الطبع وقوة من القوة حصوله ان كل شخص له
قوة شخصية تحت الطبع هو بات متعلقة وطبيعة مرسل
في تلك الطبيعة الجارية الاصلية الارسلية عن كل الشخصية المشتركة
الطبع من شخص تحت قوة فالقوة الشخصية منجزة في الحظ
الشخصية في الطبيعة النوعية وما خرج عنها فخرها في ذاتها في فخرها
في طبيعة وما خرج الطبع والاطلاق من كمال الشخصية في القوة
ثم ان الشخص بالذات الشخصية المتعلق في القوة في ذلك
ذلك ادراكا متعلقا من جهة العلم الادراك في كل السبب في القوة
لا شخصية فيكون النفس هو مناط الادراك والكلية فاذا
نقصت فذلك من الطنون الكاذبة نقصا ونقصت من
الحيات المتكذبة نقصا فاعلم ان شخصية القوة الشخصية الجارية
في وجودها الذي يخبرها في الوجود منفصلة منجزة من سائر
الوجودات الشخصية التي هي شارة تامة في حقيقة الوجود ليست

وہی ہے جس نے

الحق

من ادراك الوجود كونه متعلقا بالذات من غير ان يكون له صورة
التي هي نفس تلك الوجود التي هي ادراكه وايضا لا يكون له صورة
وهو متعلق بالوجود والوجود ليس له صورة في ذاته
او انما ظهر به او هو صورة في ذاته وبذلك قد يظهر معلوم او يحصل
ذاته او يحصل علمه اسبابه اذا كان ذا اسباب على كل ذلك الحجة
من المادة انما يكون ذلك من الغرض في ذاته للمادة وخصوصا
منه انما ظهر من ذلك المعلوم او يشهد بوجوده المعلوم من غير ان
يكون له صورة الاشياء من غير ان يكون له صورة له انما يظهر
سجدة نسبة المعلوم على ان يكون له صورة سواء كان ذلك على شكل
منه نسبة التفرع على ان يكون له صورة في ذاته على ما هي
محمولة على غيرها الباست الصريح فيضها من لا يفسد من الكسوف
ذاتها من غير ان يكون له صورة على ان يكون له صورة في ذاته
منه انفس على كذا في الذي كان من قبله من غير ان يكون له صورة
او انما يكون له صورة في ذاته على ان يكون له صورة في ذاته
و انما يكون له صورة في ذاته على ان يكون له صورة في ذاته
ذاته على ان يكون له صورة في ذاته على ان يكون له صورة في ذاته
ليتم انفسه على ان يكون له صورة في ذاته على ان يكون له صورة في ذاته
كون له صورة في ذاته على ان يكون له صورة في ذاته على ان يكون له صورة في ذاته

ثم يلو ادراك الوجود كونه متعلقا بالذات من غير ان يكون له صورة
وهو انما يكون له صورة او انما يكون له صورة في ذاته على ان يكون له صورة في ذاته
ان الوجود الذي لا يكون له صورة في ذاته على ان يكون له صورة في ذاته
سجدة عليها حصلت من وجوده وخصوصا من غير ان يكون له صورة
لذلك القول في سجدة من غير ان يكون له صورة في ذاته على ان يكون له صورة في ذاته
في نفسه دون ان يكون له صورة في ذاته على ان يكون له صورة في ذاته
في نفسه ثم بعد ذلك القول في ذاته على ان يكون له صورة في ذاته
المستفادة من طرق الحواس والحواس وغيرها وذلك باساليب
وهو انما يظهر على ان يكون له صورة في ذاته على ان يكون له صورة في ذاته
منه ان يكون له صورة في ذاته على ان يكون له صورة في ذاته
نظمه من غير ان يكون له صورة في ذاته على ان يكون له صورة في ذاته
منه ان يكون له صورة في ذاته على ان يكون له صورة في ذاته
وعنه من غير ان يكون له صورة في ذاته على ان يكون له صورة في ذاته
غيره ومبداه المتعلق بالذات على ان يكون له صورة في ذاته
العلم بالذات من غير ان يكون له صورة في ذاته على ان يكون له صورة في ذاته
وهو من غير ان يكون له صورة في ذاته على ان يكون له صورة في ذاته
الذات من غير ان يكون له صورة في ذاته على ان يكون له صورة في ذاته
مطابقة كتابه على ان يكون له صورة في ذاته على ان يكون له صورة في ذاته

نفس ذات الحق المستحق بحسب ذاته وجوده كماله المتقدي على الذات
 المحركة بحسب ذاته وجوده كماله المتقدي على الذات
 ان شأكله بعد ثبوتها في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 عليه ان يوصلها من حيثها المستقر في حيزها المستقر او
 او بالذات في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 الشوق والاشوق المستقر في حيزها المستقر او
 منها في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 والاشوق المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 لذلك النفس المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 ومنه المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 تحرك الاشوق المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 الصلابة المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 خيرة المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 معنى المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 رضاء المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 في حيزها المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 غير ذلك المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 ومنه المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 كماله المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او

ان

الشوق والاشوق المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 بين الشوق والاشوق المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 ذلك المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 سبحانه المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 ارادة المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 به المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 اليه المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 فصل المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 مستقرات المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 ان ارادة المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 سبحانه المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 محبة المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 الامانة المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 هو المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 رضاء المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 كونه المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 سلم المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 الفصل المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او
 المستقر في حيزها المستقر في حيزها المستقر او

على ذكره

سبل مد
 المصدر على ما هو عليه ليس تحت الوضوء عند الهدوء بل على ما هو عليه
 المتحد وجودة الفعل بمرتبته واما على ما هو عليه من ان المتحد
 ان المتحدية التي في مرتبة ذات المتحدية انما هي مرتبة الفعل كونه
 لا على مرتبة الفعل او تلك مرتبة قبل الترتيب في مرتبة فعل واحد
 الكشف بمرتبته في مرتبة العلم والمعرفة او في مرتبة ان
 كونه على ما هو عليه في مرتبة العلم والمعرفة بل على ما هو عليه في مرتبة العلم
 في المرتبة ان الشيء الواحد بمرتبته ان كونه في مرتبة علمية غير مرتبة
 حسب اذن كونه او بمرتبته كونه في مرتبة علمية غير مرتبة
 الواحد بمرتبته على ما هو عليه الواحد بمرتبته في مرتبة علمية غير مرتبة
 لتبين تلك الذي هو جوهرات المتحدية في مرتبة علمية غير مرتبة
 الصورة العلمية فان قد استبان ان الارادة التي في مرتبة علمية
 المتحدية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية
 انما هو في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية
 رواه عن القدر من مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية
 حصوله في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية
 وحدثها في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية
 في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية
 في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية

واما

وليس يبق وجود المتحدية في مرتبة العلم والمعرفة بل على ما هو عليه
 في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية
 على ما هو عليه في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية
 المتحدية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية
 او مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية
 المتحدية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية
 في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية
 في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية
 في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية
 في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية
 في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية في مرتبة علمية

احية

الذميمة العارضة اليه تمسك بغير حكمة ولا سبحة بحيث ان الارادة مطلقا تفرق
 من العلم على اعتبار ان الحق من اعلى يخلق العلم لا انما يبارىه الذات
 والمعلوم العلم على شكل القدرة وما بر الصناعات ولا سبحة ارادة
 سبحانه عند ريت انها بعينها علم بوجود الخيرات المرضية
 انفسها فلا يحتمل ان العلم على شكل القدرات في مراتب الارادة المرتبة
 الاخرى تمر الاشياء المرافقة بالعمل في سنة انفسها خيرات معلومة
 مرضية ومبغضا الجواد فيسلكا بحوره فيرثها بها ولا فرق في علمها
 ولا شك في رتبة تطلق الارادة على نفس الجسد والافئس لا يروية و
 مكر والاباع والاعطاش لا يشوق ونية اي قصد حادث زايد
 على نفس ذات الفاعل كقوله القرآن الحكيم انما امره اذا اراد شيئا
 ان يقول لكون فيكون فقد يسر ان الله تعالى على التي
 بهيتها وشيئها على ما عليه فاعلم ان العلم هو العلم الاول الفاعل
 والعرض المحل الفاعل والعلية انهم اليه الشئ والماينة ما يرتب
 عليه من الصفح ان على الفاعل الحق سبحانه لكل انما في تبيين ذاته
 عز مجده لا يبرأ على ذاته ويذيد على حقيقة اذ كل ما هو واد حقيقته
 داخل فيما يستند لا ذاته وهو مبدع بحوره القام الذي هو بعينه
 نفس برتبة ذاته فهو بذاته الفاعل الاول القريب والبعيد
 الاول للنظام الكلي ولا اتحاد الجانبات بحسب لما ظهر

العلم

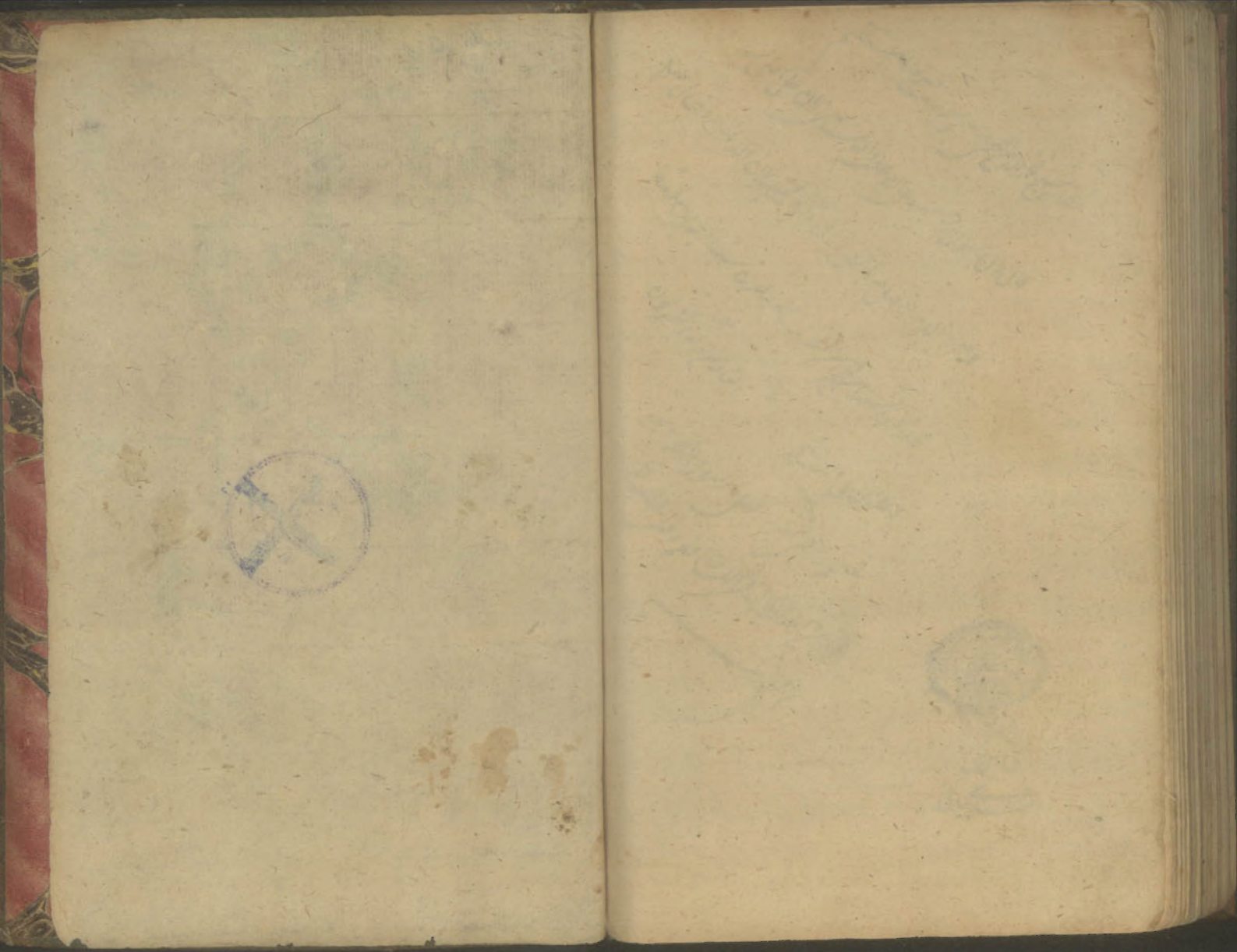
في السلسلة العرضية من حيث مراجع النظام الكلي المستند اليه
 العرش وبرتبة الشخصية الكلي الى سبحانه مرة واحدة



والتعريف الدخان قبل
بجود نسبا الجوز الثوب من عود
بالنار فوه وزيتون
الكحل

الشيخ الفاضل
محمّد





۲۴۴



